



# العلاقات بين المهديّة والسنيّة

## دكتور أحمد إبراهيم دياب

مترجم عن الإنجليزية ترجمة: صبري إبراهيم

إن الغرض من هذا البحث هو مناقشة العلاقات بين الحركة المهديّة في السودان والحركة السنوسية في ليبيا في نهاية القرن التاسع عشر ومع ذلك فقد يكون جديراً بالذكر أن تبدأ بتبلة مختصرة عن أصول الحركة المهديّة وتطورها التاريخي.

كلمة (المهدي) (١) «الشخص المهدي» لم يرد ذكرها في القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة والبخاري والتي تعتبر الأسانيد الصحيحة الموثوق بها المتفق عليها بالاجماع في أمة الاسلام. هذه اللفظة حينما يسمي ذكرها في احاديث أخرى إنما تعني سبيل النبي الذي سيظهر في نهاية الزمان ويحكم العالم بالإنصاف والعدل (يعني أن العالم لن يفسد حتى يحكم أمي واحد من بيتي بتغل اسمه مع إسمي». وقد رفض ابن خلدون وغيره من العلماء في العصور الأولى فكرة المهدي، وقالوا بأنها باطلة ولا يؤيدها سند من القرآن أو السنة ورغم هذه الاعتراضات تطورت فكرة المهديّة الى معتقد شعبي مازال متمسك قائما به بشدة حتى يومنا هذا. فلى وقت يحدث فيه تفسخ في العقيدة أو اضطرابات سياسية يقوم شخص وزعيمهم المهدي المنتظر بعيد فيه تنظيم الدولة سلباً أو بقوة السلاح. والأنظمة كثيرة في التاريخ الإسلامي لمن أسموا أنفسهم بأسم «المهدي». ومن ثم فإن من يسمون أنفسهم بالمهدي يظهرون عادة في أوقات تنفسي فيها الفوضى في المجتمع الإسلامي. وقد ظهر «المهديون» أيضاً في أوقات الاستقرار ويرجع ذلك الى الشعور السائد

بأن العامل يجب أن يكون سليل النبي ﷺ أو منحدرًا من سلالة سيدنا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه.

وهناك عرف بين المسلمين مفاده أنه في نهاية كل قرن هجري وعند بداية قرن هجري جديد يظهر مصلح في العالم الإسلامي وكلما زادت أحوال المسلمين تدهورًا كلما زاد توقع مقدم المهدي.

والشيعة هم أول من تبني فكرة «المهدية» حينما تبددت آمالهم على يد الأمويين في تولي أمر المسلمين عقب إتمام عهد الخلفاء الراشدين، وسرعان ما تبناها الشيعة أيضًا. (٨) ولكن الخلاف الرئيسي في الرأي بين الشيعة والسنية تجاه فكرة المهديّة هو أن السنية تعتقد في ظهوره كرجل عادي وظيفته كمصلح وغار يعمل على إعادة العقيدة إلى نفاذها في العصر الأول للإسلام، بينما تساوى الشيعة المهدي مع «الأمم المختفي» الذي يخفى نفسه لفترة غير محددة (٩) وتكون عودته (١٠) كمعيد لبيت النبي قيادة أمر المسلمين. (١١)

وفي القرن الثامن عشر تدهور حال المسلمين إلى أغوار فقد معها المجتمع الإسلامي كل علامات الصحة والنشاط. إن مشاغل الحضارة والعلم التي كانت سمة المسلمين في العصور الوسطى قد اختفت أو أصبحت تغرق غايّة في الوهن والضعف وانتقلت إلى أيدي الآخرين.

وفي النصف الثاني من القرن الثامن عشر ظهر مصلح ديني يدعو إلى التمسك التام بأهلباب الدين والأخلاق الفاضلة في قلب شبه جزيرة العرب ممثلاً في شخص محمد بن عبد الوهاب. وقد ناصر ابن سعود حاكم نجد الذي أعطى الحركة تأييداً سياسياً ومادياً إلى أن دانت لها نجد ووجدت لها أنصاراً حتى في غيرها من الأقطار الإسلامية. والحركة الوهابية في جوهرها حركة إصلاح ديني يعود بالدين إلى صفاته ونقاته وطهارته وتدعو إلى القضاء على البدع والخرافات التي رانت على بساطة الإسلام الحقيقية.

كما ظهرت حركة إحياء ديني أكثر تنظيمًا حوالي منتصف القرن التاسع عشر على هيئة جمعيات إحياء صوفية. وكانت أربع جمعيات إحياء منها تقصر نشاطها على الأمور الدينية فحسب ولا تقوم بعمل سياسي. ومن أبرز هذه التنظيمات السنوسية التي أسسها محمد

ابن علي السنوسي في «البيضاء» حيث بنى أول زاوية له. وقد حمل إبنه لواء الدعوة من بعده حيث قال أن والده أخير تابعيه أن إبنه سيكون «المهدي المنتظر» ولذلك سماه «محمد المهدي» (١٦).

كان برنامج السنوسي يدعو إلى إصلاح تدريجي وسلمي يهدف إلى توحيد المسلمين الأفارقة ومن بعدهم المسلمين في القارات الأخرى تحت لواء إمامة نيوفراطية تضم كافة المؤمنين الحقيقيين أو مايسمى بعبارة أخرى بالحركة الإسلامية الشاملة وقد دأب المهدي السنوسي بأصرار على الاستمرار في سياسة تغطية الشمال الأفريقي بزوايا جمعيات الأخاء وتمكن من هداية الزنوج في الجنوب إلى الإسلام على مذهب مالك ولكنه لم يقل بأنه المهدي المنتظر كما ذكر والده وأتباعه.

وفي القرن التاسع عشر ظهرت حركة «الإسلامية الشاملة» برئاسة جمال الدين الأفغاني الذي دعا إلى ضرورة اتحاد الدول الإسلامية والنقاع عن نفسها ضد عدوان الدول المسيحية التي تستخدم التكنولوجيا الغربية.

وقد تأثر المهدي «السوداني» بهذه الحركات الخارجية حيث كانت هناك إتصالات مباشرة وغير مباشرة بين السودان والحجاز وشمال أفريقيا وغربا عن طريق الحجاج والعلماء الزائرين بينما كان الطلاب السودانيون يشقون طريقهم صوب مكة والمدينة والقاهرة (للدراية بالأمر). ذكر «هولست» أن بعض هؤلاء الطلبة الأزهريين السودانيين لعبوا دوراً في الحركة المهدية (١٨) ومثلما فعل محمد بن عبد الوهاب فقد حاول محمد أحمد «المهدي السوداني» إحياء العقيدة بالعودة إلى الإسلام في عهدة الأول. وكانت الحركة مبنية على أساس تجربة دينية كان يؤمن بها جداً ومنذ بداية نشأتها إتسمت الحركة بأفكار سياسية وأجتماعية والتي لايمكن فصلها في الشرق عن العقيدة. وقد إستقى إلهامه مباشرة من القرآن الكريم بتبوع الدين. وكفى المذاهب وبذلك نأى بنفسه عن الطبقات المتعلمة وبالنسبة إليه فإنه لا صحة ولا شرعية إلا لأقواله بالإضافة إلى القرآن والسنة - (الراتب) (١٩) وبالإضافة إلى ذلك فقد ألقى عبادة الأولياء وممارسة الشعوة برغم صوريته معبودا من جانب أتباعه حتى من قبل وفاته.

وفي حوال عام ١٨٨٠ وبمدها نرى بدء نقطة عربية في سوريا تهدف إلى حكم

السوريين لأنفسهم واتسلاحهم عن الترك سواء كان ذلك على أسس قومية، عصرية، أو دينية.

أما الحركة المهدية فيجب النظر إليها على أساس أنها حركة قومية حشدت التأييد لها على أسس دينية. وأن أي حركة ثورية يقبض لها التجاح لاسيما إذا كان هناك سخط عام ليس وفقا على طبقة واحدة أو مجموعة إقليمية وإنما بسود المجتمع برمته ويكون مرد ذلك إلى ظلامات محددة وليس بسبب ضيق أو استياء غامض. وقد عدد شقير (٢٠) وآخرون أسباباً كثيرة أخرى للمهدية ولكن رغم كل هذه الأسباب فإن إنتحال محمد أحمد للمهدية بأننى من إعتقاد داخل بالاضافة الى احاطته بالتوقعات المهدية الشعبية. بدأ بدراسة التنبؤات التقليدية الخاصة بالمهدى وتطبيقها على نفسه. وقد نجم الاعتقاد بأنه المهدى عن سلسلة من الرؤى وتقل سر إصطفائه الأسمى إلى مرهديه في مارس ١٨٨١ (١٢٩٨هـ) (٢١). وفي يونيو ١٨٨١ أعلن بأنه المهدى وبظهور المهدية له على جزيرة أبا التي أرسل منها خطابات إلى عدد من الأشراف متخلفا لنفسه لقب محمد المهدى ودعا مرهديه إلى الائتلاف حوله.

وكان المهدى يهدف بوضوح إلى محاكاة السبيل الذى سار عليه النبي حيث قد هاجر من «أبساء» التي حضر إليها أولا إلى «غدير» في جبال التوبة وهناك خصص أربعة كراس لأربعة أشخاص يمثلون صحابة النبي البارزين والذين أصبحوا فيما بعد الخلفاء الراشدين. فكرسى أبو بكر الخليفة الأول شغله عبد الله التعايشى الذى أصبح مشهورا فيما بعد بأنه خليفة المهدى. وكان على والد محمد هلو خليفة عمر خليفة القاروق وقريب المهدى نفسه. وكان محمد شريف بن حميد خليفة على صهر النبي وابن عمه الخليفة الكرار. وكانت تألى هذه التعيينات وفقا لتعليمات تنقل إليه في رؤية نبوءة.

وتم جاءت الرؤية الكبيرة حيث عين النبي خلفاء خلفائه من رفقائه. وكلّف أحد رفقائى بالجلوس على كرسى أنى بكر الصديق وآخر على كرسى عمر...

وقد ظل أحد الكراسى شاغراً وهو كرسى خليفة «عثمان» ثالث الخلفاء الراشدين. وقد ذكر هولت بأن المهدى كتب يدعو محمد المهدى ابن السنوسى رئيس الطريقة السنوسية في جندوب لقبول هذه المهمة في ٥ رجب من عام ١٢٣٠هـ (١٢ مايو من عام ١٨٨٣م) بعد أن استولى المهدى على الأبيض (٢٢).

ويقول : وينجيت :

« لم يكن محمد أحمد ليحظى بأى تأخير في رد السنوسى وعلمنى إلى أن خطابه الأول لم يؤت ثماره. وأدرك أهمية التعاون مع هذه الجماعة الدينية القوية ولذلك توجه بخطاب آخر إليه يناشده شغل كبرى الخليفة الشاغر » (١٠٥) كان وينجيت هو الوحيد الذى قال بأن هناك خطابين وهو أمر لم يرد ذكره على لسان غيره (على سبيل المثال: هولت، شبكة وأبو سليم) (١٠٦).

وبالرجوع إلى «المُرشد لوثائق المهدي» (١٠٧) وجدت خطاباً واحداً فقط رقمه ١١٣ وتاريخه ٥ رجب ١٣٠٠هـ (مايو ١٨٨٣) في صفحة ٧٠ ذكر فيه المهدي بأنه أرسل خطاباً قبله «كتبنا اليك... ولكن لم ترد على ولذا أستطيع أن أفترض بأن خطابى لم يصلك...» (١٠٨) ومن هذا الخطاب الواضح نستنتج بأن المهدي أرسل خطابين إلى السنوسى.

لم يصل الخطاب الأول إلى السنوسى حيث استولت عليه السلطات اغلبية في فران وسلمته إلى الولى التركى في طرابلس الذى أرسله بدوره إلى السلطان في تركيا. وظهر هذا جليا في الخطاب الذى بعث به القنصل البيطالى العام في طرابلس إلى وزير الدولة للشئون الخارجية «البيطانية» كما أرسلت القنصلية البيطانية خطاباً آخر في ٩ نوفمبر ترجم فيه بعض أجزاء من خطاب المهدي وقال بأن الولى بعث بالخطاب إلى السلطان. (١٠٩)

الخطاب الثانى الذى يرد نصه فيما يلى حملة رجل يدعى طاهر ولد إسحق وذلك حسب رواية «سلاتين» و «شقر» (١١٠).

## خطاب المهدي الثانى إلى السنوسى :

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الولى الكريم والصلاة على سيدنا محمد وآله مع التسليم وبعد فمن عبد ربه الفقير محمد المهدي بن عبد الله إلى حبيبه في الله الخليفة محمد المهدي بن الولى السنوسى فيا أيها الحبيب الواقف على سنة النبي الأديب المرشد المرقى العباد إلى مقام التقرب قد كتبنا يا حبيبى ومن معنا من الأعوان ننتظرك لأقامة الدين قبل حصول المهديّة للعبد الذليل وقد كانتك لما سمعنا بأستقامتك ودعائك إلى الله على السنة النبوية ونأهيك لأحياء الدين بأن نصير إليك ونجتمع معك فلم ترد إلينا المكاتبة واضن عدم

وصوغا اليك حتى إلى ذاكرت جميع من اجتمعت معهم من أهل الدين والشيوخ والأمرء  
المعينين فأبوا ذلك فهاون الدين عندهم وتكبر حب الوطن والحياة في قلوبهم وقلة توحيدهم  
حتى بالهموى الصعفاء على الفرار بالدين وإقامته على ما يطلب رب العالمين وقبعت نفوس  
من بايعنا من الحياة لما يرون للدين من المصائب والأزال المساكين الذين لم ينالوا في الله بما  
فاتهم من المحبوب يردادون وفيما عند الله يرضون حتى هجمت المهديّة وهذى من الله  
ورسوله على العبد الخفير والله هو الفاعل المختار الذي هو على كل شيء قدير فأمرني  
رسول الله ﷺ أن أكاتب بها الشرق والغرب من غنى أو فقير فصديق بها من أراد الله  
سعادته وكذب بها الأشقياء وصاروا في التكبر مع أن النبي ﷺ مررا بالجلوس على  
كرسيه والبسنى سيفه بحضرة الخلفاء والأولياء والأقطاب والملائكة المقربين والخضر عليه  
السلام وأعلمت أنه لا ينصر على أحد بعد إتيان سيف النصر إلى من حضرته ﷺ ولأزال  
التأييد من الله ورسوله يرداد وانت منا على بال حتى جاءنا الأخبار فيك من النبي ﷺ  
أنك من الوزراء لي ثم لأزينا نتظرك حتى أعلمنا النبي الخضر عليه السلام بأحوالكم وما  
أنتم عليه ثم حصلت حضرة عظيمة عين فيها النبي ﷺ خلفاء خلفائه من أصحابي  
فجلس أحد أصحابي على كرسي أبي بكر الصديق وأحدهم على كرسي عمر وأوقف  
كرسي عثمان وقال هذا الكرسي لأبي السوسى إلى أن يأتيكم بقرب أو طول وأجلس أحد  
أصحابي على كرسي علي رضوان الله عليهم أجمعين ولأزالت روحانيّتك لحضر معنا في  
بعض الحضرات مع أصحابي الذين هم خلفاء خلفاء رسول الله ﷺ وأعلم وأن كان  
لا يلقى عليك أن المهديّة كعلم الساعة لا يعلمها على الحقيقة إلا الله كما بينه المحققون  
كالسيد أحمد بن إدريس فإنه قد قال كذبت في المهدي أربع عشرة نسخة من نسخ أهل  
الله وقال سيخرج من جهة لا يعرفونها وعلى حال ينكرونها وكذلك قال عيسى الدين في  
بعض نقاسيره إلى غير ذلك من أقوال المحققين ولا سيما وأن المهديّة لا تدعى لكثرة  
أعدائها وقوتهم وعلى أنها لما ظهرت أنا بين أظهرهم في أشد الضعف والقلة فلو أنها من  
الله تعالى لما مكنتها في الدنيا يوما واحداً من شدة قوتهم وضعفنا وهم محتاطون بنا من كل  
جانب فألقى الله في قلوبهم الرعب وصددهم بالخيفة وقد أمرنا النبي ﷺ بالمعجزة إلى جبل  
بالغرب يقال له قدير بلصق جبل يقال له ماسة فجمعوا جمعهم إلينا مرراً فقتلهم الله

وأحرق جلودهم بالنار يرى ذلك الخاص والعام علامة لشقاوة من أنكر مهديّتي وقد أعلم  
ﷺ أن من شك في مهديّتي كافر وكروها ثلاثاً ومرراً يقول من أنكر مهديّتي ومن  
خالفتني فأني كافر فمن أراد الله له السعادة وصديق مهديّتي ومن لأجعل الله له  
شكوكاً وشيئا تصده عن الإيمان بمهديّتي فيتخذ له الله في الدنيا قبل الآخرة إلا من أراد

الله تعالى له الهداية بعد فأذا بلغك جوازي هذا إما أن تجاهد في جهاتك إلى مصر وجهاتها  
أو تهاجر إليها والسلام. ٥ رجب سنة ١٣٠٠هـ (٣٢)

ينفق كل من شقير وسلاطين (٣١) على أن هذا الخطاب قد وصل إلى السنوسي ولكن لم  
يصل رد إلى المهدي. وأشار شقير بأن السنوسي أخبر الموقد بأن يغير محمد أحمد بأنه لا  
أحد من كليتا يعادله مكان على الأرض سار عليه عثمان (٣٥) وقد ذكرت بعض المصادر  
مثل «دائرة المعارف» العربية بأن السنوسي رفض المنصب وأخبر تابعيه بأن يظل سلطاناً  
ودعي على سبيلته وإن المهديين إذا هاجموا فلا بد عليه من حماية نفسه (٣٦)

وحول هذه النقطة قال القنصل البيطاني في طرابلس في خطاب مؤرخ في ٢٢ أبريل  
سنة ١٨٨٩ وكان الشيخ السنوسي دائماً ينكر المهدي وخليفته الحالي ويصفهما بأنهما  
محتالان وأخير سلطان «ودعي» يرفض مطالب الخليفة قائلاً له أن سلطان تركيا هو خليفة  
الاسلام الحقيقي (٣٧)

وهذا يعني أحد أمرين: إما أن يكون السنوسي عالماً بقوة المهدي ولا يهد أن يفقد أتباعه  
في منطقة بحيرة تشاد إذا ما ناصب المهدي العداء ولذا أثير موقف السلبية أو أنه لم يرد  
أن يفسر علاقاته الودية مع الأتراك لأن السلطات التركية احتفظت بعلاقات ودية معه  
وكان الأولى يتصل به من وقت لآخر وأخير القنصل البيطاني «بأن السنوسي مخلص  
للسلطان ويعترف بجلالته كالزعيم الروحي للاسلام» (٣٨)

وقد حاولت وزارة الخارجية البيطانية الاستفادة من إخلاص السنوسي للسلطان وذلك  
بسؤالها القنصل العام والسفارة في القاهرة إذا كان من الممكن للسنوسي أن يعلن نفسه  
حقاً للمهدي، حتى تعلن أن مهدي السودان مزيف (٣٩) ولكن لم تسجح هذه الفكرة لأن  
السنوسي أعلن أنه ليس «المهدي» وأنه لن يعلن نفسه «المهدي».

وجاءت المحاولة البيطانية الثانية من الجنرال ونجيت مدير إدارة المخابرات في الجيش  
المصري وذلك في مذكرته المؤرخة في ٦ أبريل سنة ١٨٨٩ إلى سير إ. بيتنج (لورد كرومر  
فيما بعد) - الذي يعنها بدوره إلى وزارة الخارجية البيطانية واقترح «أنه يبدو أن الوقت  
قد حان لأخذ بعض الخطوات بهدف اكتشاف المقاصد الحقيقية للسنوسي وتوجيهه إذا  
أمكن إلى السبيل الأكثر مناسبة لسياسة الحكومة المصرية.

وفي حالة إنقاذ مثل هذه المبادرة فإن ذلك يتطلب مهلة كبيرة وحلوا جماً وعن طريق مساعدة الحكومة المصرية بالنقل الكامل للهيئات الدينية الإسلامية. (٢١) ولم يفلح سعي وينجيت ضد الثورة المهدي في السودان ولكن تمكنت الحكومة البريطانية من توجيه السنوسي فيما بعد إلى حظيرة السياسة البريطانية. واستمرت العلاقات بين البريطانيين والسنوسي حتى توجت السلطات البريطانية محمد ادريس محمد المهدي السنوسي ملكاً على ليبيا في عام ١٩٥٠م.

الفصلية البريطانية العامة  
طرابلس، ٣ نوفمبر سنة ١٨٨٣م

سيدى اللورد...

أخبرنى الوالى بصفة خاصة أن خطاباً من المهدي في السودان يدعو فيه المسلمين إلى الجهاد وقد وقع في أيدي السلطات اغلبية في فزان وسلم إلى الحكومة هنا. وقال بأن سعاده سيرسل الوثيقة إلى الباب العالي وأخبرنى بأن لديه من الأسباب ما يجعله يعتقد بأن مبعوثى المهدي ذهبوا إلى تونس والجزائر لمهمة مماثلة.

وقد أكد الوالى بأن لايجب أن يعلم أحد بأنه أعطانى هذه المعلومات.

هذا وإذا تمكنت من الحصول على مزيد من المعلومات حول هذا الموضوع قلن أنوالى هن تزويدكم بها.

وبشرفى أن أتقدم اليكم بعظيم احترامى.

إلى سيدى اللورد  
عظامكم المطيع جدا  
توقيع

الفصلية البريطانية العامة  
طرابلس، ٩ نوفمبر سنة ١٨٨٣م

سيدى اللورد...

إيماء إلى برقى السياسة رقم ٢ المؤرخة ٣ الجارى بشرفى أن أبعث إلى مقام اللورد



بأن الوالي أخبرني أنه نقل إلى الباب العالي الخطاب الذي استولت عليه السلطات الخاص  
بالمهدى والذي أمر الوالي بترجته ومنه علمنا بأن المهدي يمثل نفسه على أنه المهدي  
المنتظر أو منقذ الأسلام وأشار فيه بأن المسلمين قد اجتمعوا تماما عن الأيمان الحقيقي  
ويدعو المؤمنين الحقيقيين أن يضعوا أنفسهم تحت رايته. وأخبرني سعادته بأن ادعاءات  
المهدي تشكل خطرا على حكومته إذا ما قبلت بعدم اهتمام من جانب أغلبية المسلمين بما  
فيهم مسلمي هذا القطر وفي الداخل وبأن الاعتقاد بتزايد بأنه محال.

وبشرفي أن اتقدم لكم بعظيم احترامى..

سهلى السورد  
خدامكم المطيع  
توقيع

# جند الملك بن مروان وتسكة الصخرة

وكتبوا ماقلت الى أفرح بالحفظاً يهدينا إلى الصواب يعطينا فرحة بالقارىء يقرأ وهو جالس يترك القراءة التي يحتفظها المستعملون ينظرون نظرة وهم يمشون كأنها المقل في الحجة موجبة غداً يشتريها ماشياً ويأكلها ماشياً وينساها حين يرمى الغلاف.

إن الأستاذ القارىء «أحمد مصطفى النسخي» الذي ألتفتنا بهذا النقد دل على عمق مقالته للمقال، ولعله إن سار في هذا السبيل أن يدلتنا بعد على عمق اطلاعه.

لعله أكبر عبد الملك بن مروان - وهو كبير ولاشك - فجزع أن يوصف بأنه جفا البيت الحرام يصيح في العاقين الذين علقوا مسقط رأسهم وموطن عزهم البطحاء مكة. وحاشي أن يكون عبد الملك عاقاً لمكة موطنه وموطن آبائه وأجداده فلو كان ذلك كذلك لما احتفى ببناء الكعبة يهدم بناء ابن الزبير على قواعد قريش ويبنيها على قواعد إبراهيم كما تركها رسول الله ﷺ.

لعل بعض الذين يتهمون بالقوى لدى الملوك أحياناً لأنفسهم أن تكون الصخرة بدل الكعبة فاشاعوا الزيف أمسك به المبعوضون والمزيفون ومالنا لمسك به الآن أفلا نتبع بعد لخوض حرب العيشة والمناجحة.

إن عبد الملك بن مروان يوم رأى عضة جيش يزيد في وقعة الحرة إستعبر يسكي وقال ليتني أكون عند أبي عيب يعني عبد الله بن الزبير يكون معه منشقاً على يزيد، ولكن الفرصة التي أتاحت لآبيه مروان أن يكون الوريث لملك بن أمية والحفيظ عليه لتتظم الجماعة مرة أخرى ولئلا يكون ملك بنى أمية عليها من سلطانه على الحجاز.



## أسباب دينيه :

• ان عبد الملك بن مروان قبل أن يتولى الخلافة كان من أكثر الناس مراجعة لظفرآن وحرسا على أداء الشعائر الدينية في المساجد حتى لقد عرف بقلب «حمامة المسجدة» ومن كان هذا دأبه فانه يعلم بالقطع المكانة المشرفة التي أعطيت لمكة، والتي لا تفوقها مكانة لأمة بقعة أخرى مهما كانت مقدسة عند المسلمين.

• أنه حتى في أثناء فترة ابن الزبير كان لبني أمية لواء يحجون في طلة (أنظر ابن سعد، الطبقات الكبرى، ص ٧٥ س ١٦ وما بعده)

## أسباب سياسية :

• انه كان لبني أمية خصوم سياسيون كثيرون بينهم تشويه سمعتهم مثل الشيعة والحوارج، وذلك إلى جانب من قاموا بفن أهلام عبد الملك مثل المختار الثقفي وابن الزبير.. بمعنى أنه حتى في صفوف المؤرخين المسلمين أنفسهم من كانوا متعاطفين مع أعداء بني أمية.

• أن بعض المستشرقين في العصور الحديثة لم يخل من نزعة صليبية أو صهيونية تجعلهم يذسبون على الاسلام وعلى تاريخه مثل تلك الأقوال وللأسف أن بعض المؤرخين العرب قد أخذوا عنهم إما عن غفلة وإما عن عدم تحر كافي.

والأقرب إلى العقل هو قول « المقدسي » في أحسن التقاسيم ص ١٥٩ بأن سب بناء عبد الملك لمسجد قبة الصخرة هو الأ يترك المسلمين يهرون بناء كنيسة القيامة.

ونحن نؤيد الدكتور عبد المنعم ماجده في كتابه «التاريخ السياسي للدولة العربية ج ٢، العصر الأموي، الطبعة الرابعة، القاهرة ١٩٧١» ص ١٨٩، ١٩٠ في رفضه لهذا القول فهو يرى أنه ليست لدينا أية إشارة عن ذلك في سيرة عبد الملك بن مروان.

وبعد فإله أعلم وعليه التوفيق.

رئيس التحرير

# شَيْخَانُ مِنَ الدَّارَةِ

الأستاذ: محمد حسين زبران  
رئيس التحرير

هما الدكتور ابراهيم جمعة والأستاذ شحاته عبد الله محفوظ من أوائل من كانوا رواداً حين تأسست داره الملك عبد العزيز.

فقد صنع لها الدكتور ابراهيم جمعة الأطلس التاريخي والخرائط التاريخية (المضيئة) التي تناولت مراحل إتساع الدولة السعودية منذ نشأتها الأولى وغير ذلك من الأعمال.

وحين عرفته وجدت أثره وتأثيره في كل ما صنع بل وفي كل الذين صنعوا معه: كلهم أجله وأحترمه. وإذا ما رأيت باحثاً في أي معهد يحترم الموجه له فأنك لتشعر بأن الموجه كأستاذ معلم والموجه كأستاذ يتعلم لابد أن يصنع كل منهما الطيب يرتفع به البناء.

فأول ما رأيت الأطلس قلت إن كل حرف فيه في كل سطر من أسطوره نغم موسيقى كأنها الحروف أوتار عود، والأسطر سيب الربابة. وما غابني

أن يجد فيه الباحثون خطأ بل من كمال العمل الإحاطة بكل ما ينبغي له،  
وعني هذا أن الخطأ لم يأت إلا عن طريق الطلب للكمال.

عرفت الأستاذ ابراهيم جمعة رضيا ولو إشتد غضبه حيناً، حفيًا بالدارة  
ولو أغاظه بعض ما لم يكن يتوقع، ولكني - والحق أقول - أُنِي في هذا  
الاحتفاء به مدين لتقدير معالي وزير التعليم العالي ورئيس مجلس الإدارة لدارة  
الملك عبد العزيز فمعاليه لم يدخر وسعا في أن يربح الدكتور ابراهيم جمعة بما  
يرضيه معنويا قبل أن يكون ماديا.

إن الشيخ حسن بن عبد الله آل الشيخ في كل ما حياه للدارة فالما  
ذلك من تقديره لها بتقدير العاملين فيها.

إن الدكتور ابراهيم جمعة لم يكن فقيد أسرته بقدر ما هو فقيد أسرة داره  
الملك عبد العزيز.

أما الأستاذ الثاني فهو الأستاذ شحاته عبد الله محفوظ وقد عمل مترجما  
من اللغة الانجليزية. ولكنه لم يكن مجرد مترجم الحرف واللفظ وإنما كان عالما  
وباحثا تزدان ترجمته بفهم الموضوع فليس هو من المترجمين الذين أشبه ما  
يكونون بكتاب الآلة وعمال اللاسلكي. وقد تكون له وجهة نظر عز  
الوصول اليها لبعده عن الدارة لإنهاء عقده والاستحالة الحوار معه فالتظرة  
الى أي عمل قد تكون التقدير له ذاتيا، ولكن ينبغي أن يكون التقدير له  
بالملازمات التي أحاطت بأداء العمل.

إن الأستاذ شحاته قد أدى واجبه وقام ببعض الخدمات المقدرة له  
كالوصول على بعض الدوريات التي تم التحفظ عليها الى أجلها.

ولإن توفاه الله فإن عمله سيقى حيا بالتقدير له، أو حتى بالقدر عليه  
فالحياة في الدارة يجب ألا تأخذ كل شيء بالقبول فمن الكفاءة أن يكون  
النقيس، ومن الكفاءة اخلاقية ألا ينكر التقدير.